

# 2 El Sermón Inaugural de Jesús: Claves en los Evangelios para una Teología de la Misión

E. D. Solomon

## Introducción

Hay algunas razones persuasivas de porqué seleccionar el sermón inaugural de Jesús (Lucas 4:18-19) al buscar una teología de la misión en los Evangelios. Primero, el pasaje es bíblico. Habla de la profecía y su cumplimiento. Al hacer esto, toma en consideración tanto el Antiguo como el Nuevo Testamento. Lucas coloca la misión de Jesús dentro del mandato bíblico (Isaías 61:1-3; 58:6 en relación con Lucas 4:16-30). En segundo lugar, Jesús tiene una respuesta a la pobreza en un mundo injusto. Jesús responde, anunciando la “libertad a los pobres”. Su identidad con los pobres se aclarará a través de la exégesis que se presenta a continuación. En tercer lugar, vengo de un país del Sur Global; así que pregunto, ¿qué buenas noticias tendrá la legislación del Jubileo para el contexto indio? El pasaje requiere una respuesta radical hacia Dios y hacia su legislación del Jubileo.<sup>1</sup> Con tales metas en mente, intentaré interpretar el pasaje y hacer una aplicación a la India y a situaciones similares del Sur Global. También intercalaré ideas de los otros Evangelios Sinópticos y del libro de Juan.



E. D. Solomon (Ph.D., Escuela Evangélica en Divinidades Trinidad ) es Profesor de Nuevo Testamento y Misiología en el Colegio Bíblico Centenario de Hermanos Menonitas en Shamshabad, India. Es ministro ordenado de la Conferencia de la Iglesia HM de la India. Él ha servido como pastor, como redactor de *Suvarthamani*, el diario mensual de la conferencia y en una variedad de ministerios de la conferencia como la educación cristiana y la evangelización.

El contexto más amplio del discurso inaugural de Jesús, que se desarrolla en Lucas 4:14- 9:50, demuestra cómo se inauguró el ministerio misionero de Jesús en Galilea. Nuestro pasaje específico (vs. 16-30) cae entre Lucas 4:14-44, que habla del ministerio de enseñanza de Jesús en las sinagogas. Joel B. Green, una autoridad del Nuevo Testamento, resume así cuatro rasgos del ministerio de Jesús en el pasaje de Lucas 4:

Primero, su ministerio es un ministerio potenciado por el Espíritu. En segundo lugar, el interés central de Lucas en el mensaje de Jesús y la inseparabilidad de la enseñanza / predicación (4:15-21, 31, 43-44) y el milagroso (4:16-21, 33-36, 38-41) está presentada en primer plano aquí. De hecho, 4:18-19 establece una necesidad narrativa de que Jesús “traiga las buenas nuevas a los pobres”, y así estos versículos caracterizan la forma y demuestran quienes recibirán del ministerio de Jesús. En tercer lugar, 4:43 establece una segunda necesidad: es decir, que Jesús lleve a cabo un ministerio notorio por su naturaleza itinerante. Ambas necesidades están arraigadas en el propósito de Dios—4:18-19 por referencia a las Escrituras, 4:43 por referencia a la necesidad divina ("debería"). Por último, Lucas destaca la importancia de una respuesta al ministerio de Jesús—sea positivo (4:15, 39, 42), negativo (4:28) o, por lo menos, un reconocimiento que puede conducir a una respuesta de fe (4:22, 32, 36). Jesús, recordemos, ha venido a despejar la trilla (3:17) y a causar una división dentro de Israel (2:34), porque la manifestación del propósito de Dios en su ministerio provoca respuestas tanto negativas como positivas.<sup>2</sup>

## **Comentarios Exegéticos sobre Lucas 4:16-30**

### **Un tono de Jubileo (vs. 18-19)**

La cita de Isaías 61:1-2 dada en los versos 18-19 es indispensable para nuestra exégesis. Al final de la lectura de estos versículos Jesús anuncia, en el oído del pueblo, su cumplimiento ese mismo día.

El Espíritu del Señor está sobre mí,  
 por cuanto me ha ungido  
 para anunciar buenas nuevas a los pobres.  
 Me ha enviado a proclamar libertad a los cautivos  
 y dar vista a los ciegos,

a poner en libertad a los oprimidos,  
a pregonar el año del favor del Señor (Lucas 4:18-19).

Una lectura cuidadosa de Isaías 61:1-2 nos mostrará que hay dos frases que faltan en la versión de Lucas: primero, “atar a los quebrantados de corazón” (1b); segundo, “proclamar el día de la venganza” (2c). La primera expresa comodidad/buenas noticias adicionales para las personas desalentadas. El segundo anuncia ventajas políticas para los israelitas. Ellos creían que cuando llegara el Mesías derrotaría a los ejércitos romanos y restauraría la libertad a la nación. Jesús parece haber evitado deliberadamente tales armonías marciales. En su lugar, él dirigió la atención a sí mismo como el cumplimiento de las promesas, y eso en referencia al Jubileo, aun con sus matices políticos.

El pasaje de Isaías define el Jubileo en la audiencia de la gente presente en la sinagoga. El mensaje del profeta imita la legislación mosaica acerca del año jubilar. Cada quincuagésimo año la tierra no debía ser cultivada. Las tierras compradas dentro de los cincuenta años debían ser devueltas al dueño original. Los esclavos debían ser liberados (Levítico 25). La libertad debía proclamarse por toda la tierra a todos los habitantes (Levítico 25:10). Esta instrucción tuvo grandes implicaciones económicas. ¿Es por eso que los oyentes trataron de matar a Jesús? Vamos a aclarar su acción mientras que avanzamos con la exégesis del pasaje.

Según el estadista misionero David Bosch, Jesús no vino a establecer un reino político en la tierra. Sin embargo, eso no significa que su misión fuera apolítica. Su evangelio del reino de Dios fue más radical que el mensaje de cualquier revolucionario. Bosch afirma: “El Sermón del Monte, en particular, es eminentemente político, ya que desafía casi todas las estructuras tradicionales de la sociedad. Su política era, sin embargo, una de paz, reconciliación, justicia, rechazo de venganza ... y sobre todo el amor al enemigo”.<sup>3</sup>

Bosch continúa, citando a Pinchas Lapide: “(Jesús) fue un triple rebelde de amor, mucho más radical que los revolucionarios de nuestros días. Este fue el caso sobre todo porque no había tensión entre lo que dijo y lo que hizo”.<sup>4</sup> Bosch concluye su comprensión de la misión de Mateo como uno de hacer discípulos, citando de nuevo a Lapide: “Obtiene su verdadera fuerza obligatoria solo a través de la vida ejemplar, el sufrimiento y la muerte del Nazareno que selló su validez con su propia sangre”.<sup>5</sup>

Mahatma Karamchand Gandhi, el padre de la India moderna, fue influenciado por el Sermón del Monte.<sup>6</sup> De interés especial para nosotros es su comprensión acerca del valor del sufrimiento de Jesucristo en la cruz del Calvario. Gandhi se negó a reducir el evangelio de la cruz al individualismo pietista. Para él la búsqueda de la

iluminación individual era inseparable de un compromiso con la transformación social.

### **Matices Espirituales, Universales y Proféticos (vs. 18-20)**

#### ***Ungido por el Espíritu***

Estos versículos, como se dijo anteriormente, son una cita de Isaías 61:1-2. La estructura de estos versículos indica ciertos hechos. Brevard Childs dice que los tres referencias al “yo” en estos versículos identifican al siervo en Isaías (42:7, 49:9). El primer “yo” ocurre en el versículo 18: “el Espíritu del Señor está sobre mí”. Como en la mayoría de los escritos de Lucas, es el Espíritu quien toma la iniciativa: Jesús es “atraído” por el Espíritu al desierto para ser tentado; Jesús está “lleno” del Espíritu e incluso se podría ver al texto de Isaías como una consecuencia de la guía del Espíritu.<sup>7</sup> Se cree que el Espíritu sobre Jesús es el “Elohim”.<sup>8</sup> El segundo “yo” también se encuentra en el versículo 18: “Él me ha ungido”. A diferencia del vertido de aceite en el Antiguo Testamento para comisionar a un líder, esto fue una nueva unción por el Espíritu Santo en su bautismo (Lucas 3:21-22, ver Éxodo 29:7). La unción era para un propósito específico.

#### ***El alcance universal de la misión para Jesús***

Las narrativas de la infancia en Mateo y Lucas delimitan a Jesús como relacionado con todos los seres humanos. La genealogía de Mateo (Mateo 1:1-17) muestra que Jesús es una persona histórica, y no un mito. Leída desde una perspectiva feminista, la genealogía levanta la imagen de las mujeres gentiles en un contexto de una sociedad judía dominada por los hombres. Enumera a cinco mujeres: (1) Tamar (Mateo 1:3, Génesis 38), (2) Rahab (Mateo 1:5), (3) Rut (Mateo 1:5, 1:6) y (5) María, la madre de Jesús (Mateo 1:16). De los cinco, solo María es una judía, llevando a casa el punto de que la casta, el color y la diversidad étnica no importan y a la vez sí importan en el plan de salvación de Dios. Todas las mujeres tuvieron relaciones conyugales irregulares, pero se consideran abuelas de Jesús, temerosas de Dios.

Mientras que la genealogía de Mateo se refiere a Jesús como judío, Lucas lo relaciona con toda la raza humana (Lucas 3:23-38), desde Adán, el hijo de Dios. Así, ambos evangelistas enfatizan la salvación tanto a los judíos como a los gentiles.

#### ***Un envío profético***

El texto de Isaías que Jesús cita y se aplica a sí mismo se refiere a la cuestión del envío, que es también el tercer “yo”: “Él me ha enviado” (v.18). La misión es *missio dei* incluso para Jesús. Su vocación es clara y trabaja junto con Dios. La frase se hace eco del Evangelio de Juan: “Como el Padre me envió a mí, así yo los envió a ustedes.”

(Juan 20:21). Con esta declaración de propósito, Juan nos recuerda varios principios de la misión. Al decir "como ... así" Jesús indica la manera en que Jesús fue, y nosotros somos enviados. Indica la encarnación como el modelo de su venida, para vaciarse a sí mismo, hasta el punto de la muerte en una cruz. Al decir "te envío", declara su persona y su autoridad.

Él es el Creador y él es el "Yo Soy" (por ejemplo, Pan de Vida, etc.). Como modelo y remitente, también orienta a los misioneros cuando están agotados, y los restaura a la misión (Juan 21: 1-14, 15-19).

El texto Lucano, tomando de Isaías, puede resumirse como el mandato del ungido de Dios. Ese mandato es 1) predicar las buenas nuevas a los pobres (v. 18a); 2) proclamar libertad / rescate a los prisioneros (v. 18b); 3) liberar a los oprimidos (v. 18b); y 4) proclamar el año del favor del Señor (versículo 19). Este conjunto de imperativos identifica la naturaleza del año jubilar y ofrece directivas para la misión de Jesús y la de nosotros, sus discípulos.

### **Directivas de Jubileo para la Misión**

Hay tres dimensiones de esta misión que requieren comentario.

#### **Atención a los pobres**

En la cultura mediterránea los "pobres" habrían sido todo tipo de personas desfavorecidas. Green afirma que "los pobres" era un término inclusivo que incluía a los espiritualmente pobres y económicamente pobres, pero no se limitaba a estas categorías. Él aclara:

En esa cultura, el estatus de una persona en una comunidad no era tanto una función de las realidades económicas, sino que dependía de una serie de elementos, entre ellos la educación, el género, el patrimonio familiar, la pureza religiosa, la vocación, la economía, etc. Por lo tanto, la falta de subsistencia podría explicar la designación como "pobre", pero también otras condiciones desfavorecidas; el término "pobres" serviría de cifra para los de baja condición, para los excluidos según los cánones normales de estatus honorífico en el mundo mediterráneo. Por lo tanto, aunque "pobre" no está carente de importancia económica, para Lucas este significado más amplio de la dignidad disminuida es primordial.<sup>9</sup>

Estos desposeídos estaban en completa desolación. Para ellos, formar parte de una sociedad igualitaria era casi imposible. “Su condición aquí referida es una pobreza abyecta sin recurso, pero los deja en las misericordias de Dios. Así que la buena noticia proclamada por Jesús fue una verdadera liberación para ellos”.<sup>10</sup>

### **Liberación de Esclavitud y Deudas**

*Liberación* es el lenguaje del Jubileo. La liberación es que Jesús se ha identificado con personas socialmente marginalizadas como Zaqueo (Lucas 19:1-10), aquellos cuyos *pecados son perdonados*. A cambio, estas personas hacen la restitución. Empiezan a seguir al maestro (Lucas 5:27-32). Cuando los pecados son perdonados, hay una reunión de esta persona con la familia y la comunidad. Me conmueve que Jesús se identificó con mujeres pecadoras (Lucas 7:36-50), como María Magdalena, quienes lo apoyaron en su ministerio (Lucas 8:2-3). Las mujeres se convirtieron en los primeros testigos de su resurrección (Lucas 24:1-12).

Además, en algunos casos la liberación significó *liberación del poder de Satanás* (Lucas 13:10-17, Hechos 10:38). Lucas señala que Satanás ha causado ciertos tipos de enfermedades: “Sin embargo, a esta mujer, que es hija de Abraham, y a quien Satanás tenía atada durante dieciocho largos años, ¿no se le debía quitar esta cadena en sábado?” (Lucas 13:16). Jesús estaba viendo a un sistema maligno como la verdadera causa de la pobreza. Los temas del Jubileo apuntan a Jesús el Mesías como un activista político y social. Sin embargo, la tarea de derrotar totalmente a Satanás y al sistema maligno permanece hasta la segunda venida del Mesías (Apocalipsis 22:10). Anunciar la liberación de las deudas también fue parte de la legislación del Jubileo (Lucas 4:18-19, Levítico 25:39-54).

La relación entre “Hoy esta escritura se cumple en tu oído” y la reacción de los presentes en la sinagoga de Nazaret es significativa. Jesús quería decir que el Jubileo había entrado en vigor en ese momento. A su vez, porque requirió grandes cambios en la práctica y el estilo de vida, trajo una respuesta negativa e incluso enojada hacia el mensaje de Jesús (Lucas 4:21, 28ss). Jesús desafió su complacencia y su fracaso de vivir justamente y entonces desafió su orden mundial.

### **Implicaciones de Jubileo para la Misión**

#### **Un Reto al Pensamiento de Jubileo hacia la Misión**

Sin duda, pensar en la misión con el modelo del Jubileo desafiaría seriamente la cosmovisión común, incluso entre los cristianos. Donald B. Kraybill se dirige a la cosmovisión actual, observando cómo el lenguaje del reino de Dios difiere

radicalmente del pensamiento actual, de modo que lo llama el “reino al revés”. Ofrece varias observaciones, limitándose a la dimensión ética.

Primero, el Jubileo exige que los creyentes entiendan la propiedad de Dios tanto de la tierra (Levítico 25:23) como de los seres humanos (Levítico 25:42, 45). Segundo, los creyentes, como Israel, deben recordar que una vez fueron esclavos y que Dios los redimió (Deuteronomio 15:15). La libertad es un regalo para ellos (Levítico 25:38). Tercero, la respuesta del Jubileo es gratitud a Dios por sus bendiciones (Deuteronomio 15: 13-14). Cuarto, las instrucciones del jubileo son un recordatorio de la gracia de Dios. Dios cuida de los pobres; por lo tanto, la tierra debe permanecer en barbecho para alimentar a los pobres y los animales salvajes y también para dar descanso a la tierra (Éxodo 23:11). Sus seguidores deben asegurarse de que no haya pobres entre ellos (Deuteronomio 15:45, 7-8, 11). Quinto, en una revolución de este tipo, es importante que los oprimidos no se conviertan en opresores; las pirámides socioeconómicas se han de aplanar. Sexto, el reino al revés se caracteriza por la gracia institucionalizada. En este sentido, Kraybill hace dos observaciones importantes: ninguna institución debe institucionalizar la benevolencia que se extiende a las personas; y ningún individuo debe tomar la iniciativa personal como un privilegio permanente.<sup>11</sup>

Una presentación del reino de este tipo esta bienvenida, o por lo menos uno lo desea, pero la tensión es fuerte—en esos días y también en el presente.

### **Extendiendo la Actividad Misionera Más Allá de las Fronteras de Israel (Lucas 4:21-29)**

Podemos fechar la inauguración de Jesús del Jubileo al año 26/27 AD. Al comienzo de su ministerio, Jesús encontró oposición y respondió con explicaciones. Con su anuncio, “Hoy se cumple esta Escritura a tu oído”, los oyentes se enfrentaron con el patrón jubilar del método de trabajo de Dios. El asombro inicial de la congregación se convirtió en una seria objeción basada en su percepción de quién era Jesús. Vieron a Jesús simplemente como el hijo de José, como uno de ellos. Es una respuesta humana común, que mira a las realidades superficiales y falla en mirar más profundamente para ver cómo Dios está trabajando. Jesús provocó su pensamiento al expandir el significado del Jubileo: no se refería solo a la liberación parroquial de la nación judía, sino a una liberación con una importancia universal.

El enfoque de Jesús sobre el alcance fuera de Israel del mensaje del Jubileo está ilustrado por dos ejemplos de los profetas, Elías y Eliseo. Ambas historias ilustran el ministerio a los gentiles. La salvación llega a los forasteros. La historia de Elías se encuentra en 1 Reyes 17:8-24: su ministerio fue para una viuda en Sarepta. La historia

de Eliseo es la curación de Naamán, un comandante sirio (2 Reyes 5:1-19). Al hacer referencia a estas historias, Jesús enfatizó que el ministerio no debe limitarse a ciertas regiones. Además, él mismo era un profeta y no solo un niño judío. También, diciendo que la escritura de Isaías, entendida como mesiánica, se había cumplido implicaba que él, Jesús, era el Mesías.

La furia resultante de los oyentes llevó a un intento de asesinato (Lucas 4:28-29). La psicología de las masas se hizo cargo: su respuesta fue rechazar al mensajero del Jubileo.

Una teología de la misión cristiana debe tomar en cuenta la resistencia a las buenas nuevas de la liberación de Dios en el Jubileo. Esa resistencia puede provenir de grupos religiosos, como pasó con Jesús. En la perversidad traída por el pecado, incluso en los círculos religiosos, la buena noticia es rechazada.

Pero Jesús no permitió que Satanás ni los humanos derrotaran sus propósitos (v. 30). Jesús escapó pasando entre las multitudes; después pasaría por entre la muerte para continuar su misión universal (Hechos 2:24-32). El ministerio de Jesús en Nazaret terminó, pero se movió hacia Jerusalén (Lucas 9:51), y luego, a través de sus discípulos, hasta los confines de la tierra.

En relacionar la conversación entre Jesús y los discípulos en el camino de Emaús, Lucas le recordó a la iglesia su misión principal.

Entonces les abrió el entendimiento para que comprendieran las Escrituras.—Esto es lo que está escrito —les explicó—: que el Cristo padecerá y resucitará al tercer día,<sup>47</sup> y en su nombre se predicarán el arrepentimiento y el perdón de pecados a todas las naciones, comenzando por Jerusalén. (Lucas 24:45-47).

Jesús les mandó a sus seguidores a ser testigos y esperar a que se les diera poder en Jerusalén. David Bosch afirma que el Espíritu Santo “no solo inicia la misión, sino que también guía a los misioneros en cuanto a dónde deben ir y cómo deben proceder”.<sup>12</sup> El libro de los Hechos de los Apóstoles, el segundo de los volúmenes gemelos de Lucas, registra cómo la iglesia primitiva puso en práctica el mandato de la misión. Pablo el misionero todavía estaba activo en Hechos 28:25-31 y encontró que la gente todavía respondía de una manera doble. El mundo gentil estaba abierto al evangelio (Hechos 28:28), mientras que la mayoría del pueblo judío continuaba rechazándolo (Hechos 28:26-27). El pronóstico del Espíritu es “el rechazo persistente de parte de los judíos del evangelio es necesario para la historia de la salvación”. Sin embargo, ante el predominio y la arrogancia de la iglesia gentil, advirtió Bosch,



Sin embargo, el cristianismo gentil no reemplazó a los judíos como pueblo de Dios; más bien, a raíz de los miles de judíos de Pentecostés, después de aceptar la asombrosa comprensión de que sus costumbres sagradas deben ceder ante la “imparcialidad” de Dios, (Hechos 10:15, 34, 47, 11, 9, 17-18) se convirtieron en lo que realmente eran – “Israel”.<sup>13</sup>

La comunidad de Lucas también conocía que “un gran número de los sacerdotes obedecían a la fe” (Hechos 6:7). La falta de receptividad de la mayoría de Israel hoy en día debería subir nuestra preocupación para alcanzarlos a ellos y a las personas en el sur de Asia con las noticias del reino. Esto me trae al punto de la relevancia del sermón inaugural a las personas del sur de Asia y el Sur Global.

## **Relevancia del Mensaje Jubilar a la India y al Sur Global**

El mensaje de Jesús acerca del Jubileo, su buena noticia y su llamado a la libertad para aquellos que han sido victimizados siempre desafiará a la iglesia. Para nosotros en el Sur Global ese desafío es de una respuesta socio-religiosa en tres áreas: el mal estructural, la identificación con los pobres y necesitados, y una evaluación del comunismo.

### **Tratando el Mal Estructural**

Si Jesús fuera a predicar el mismo sermón en una iglesia india, ¿cuál sería la respuesta probable? ¿Una bienvenida o un rechazo? La exposición de Jesús del mal estructural en Nazaret se encontró con una respuesta violenta. Senior y Stuhlmüller sugieren que Jesús había provocado el "provincialismo" judío.<sup>14</sup> Los oyentes no estaban dispuestos a liberar a los esclavos y redimir la tierra en un año jubilar.

Aparte de la resistencia individual, el mal está organizado y corporativo también. Una sinagoga, si carece de autocrítica, podría replicar algunas estructuras eclesiales de hoy. Proteger el interés propio parece más importante que obedecer al Rey del reino. Negar las reformas del jubileo es explotar a un hermano, o negarse a extender el Redentor al universo o a una nación vecina (como la mujer sidoniana, o Naamán, de siria). Debido a que los oyentes no entendían la reinterpretación de Jesús de la Escritura (Lucas 4:28-29), querían eliminarlo.

El mundo malvado escucha la verdad, pero se niega a arrepentirse o pedir perdón de sus pecados. Las personas con poder absoluto pierden la capacidad de

escuchar. Puede ser que no estamos de acuerdo con las conclusiones de los pluralistas, pero vale la pena notar su análisis de cómo el poder corrompe. S. Wesley Ariarajah, en su ensayo bien recibido, "Misión en el contexto de las culturas y las religiones", dice:

Los que tienen poder pierden gradualmente su capacidad de escuchar; empiezan a considerar a sus ideas como equivalente a la "verdad"; esperan que todos los demás los sigan o que estén a su lado porque tienen poder. Los que tienen poder nunca preguntan: "¿Cómo puedo conectarme con las creencias de los demás?" Esperan a que otros encuentren la conexión, si es necesario abandonando sus propias ideas.<sup>15</sup>

Hace mucho tiempo en la India, William Carey había cuestionado las prácticas malvadas como el sistema de castas y sati (la quema voluntaria de la esposa en la pira funeraria de su marido).<sup>16</sup> Carey trabajó mucho para influenciar al gobierno británico para abolir los matrimonios infantiles. Tal acción es la llamada de la iglesia en la India cuando elige seguir las implicaciones de regulaciones del jubileo.

La verdadera intención de los escritores del evangelio era cambiar la mentalidad de la gente. Esto solo puede suceder cuando proclamamos el evangelio de Jesús el Cristo. Activista social Vishal Mangalwadi declara:

Los sistemas opresivos sobreviven al propagar la falsedad. El evangelismo libera propagando la verdad, es decir, subvalorando los fundamentos intelectuales de un sistema explotador y creando una estructura social alternativa que busca vivir en la verdad.<sup>17</sup>

En estos sistemas opresivos nuestro llamado es caminar con valentía y declarar nuestra solidaridad con los pueblos marginados. Si somos empoderados por el Espíritu seremos testigos auténticos en nuestro contexto. Debemos considerar que puede ser normal que las personas que viven en sistemas de oposición respondan negativamente al evangelio. Sin embargo, los ministros de la iglesia trabajan con la esperanza de que la respuesta al evangelio sea positiva.

### **Identificando con los Pobres y los Necesitados**

La pobreza es un agente deshumanizador que estropea la imagen de Dios en los seres humanos. La pobreza es muy común en la India, especialmente en las regiones donde se encuentra la Iglesia de Hermanos Menonitas. La solidaridad con ellos es

nuestra vocación. Una forma de servir a los pobres es unirse a sus luchas.<sup>18</sup> Harry M. de Lange tiene razón cuando escribe que el Jubileo significa dejar que los necesitados entren en nuestras vidas.<sup>19</sup> Siento que las mujeres son las más afectadas cuando se trata de la pobreza. Hay mandatos bíblicos que claramente exigen un ministerio para ellas y para todos los indigentes, sean quienes sean. “Necesitaremos romper los muros de separación entre la clase social, la raza y el género”.<sup>20</sup>

### **Abordando el Comunalismo**

El comunalismo se define como un grupo religioso que resiste el ataque de otro. Por ejemplo, un partido hindú domina el gobierno de la India. Los brahmanes dirigen el gobierno. Las redes políticas se aseguran de que ninguna otra comunidad llegue al poder. Incluso una democracia a veces muestra el rostro de la limpieza étnica: experimentamos la masacre hindú-musulmana durante la partición de la India en 1947. Aun así, hay maravillosos testimonios de cristianos que, de acuerdo con el mensaje del Jubileo, ataron las heridas de aquellos que fueron heridos durante estos brutales actos de odio. Esta es una forma de practicar el Jubileo.

El pueblo de Nazaret pensó en sus propios intereses. Querían que los intereses socio religiosos y económicos de Jesús estuvieran de acuerdo con sus perspectivas. Del mismo modo, el pueblo de la India trata de preservar lo que es beneficiosa para sí mismos. Los Dalits cristianos, por ejemplo, se ven afectados por la legislación malvada como las “reservas”. La reserva en educación y empleo se extiende a Hindus de casta baja, pero se les niega a los cristianos de Casta. Creo que el Jubileo nos llama a oponernos a estas regulaciones inhumanas.

El evangelio de liberación de la opresión, ya sea la carga espiritual de culpa o la opresión más tangible dentro de la estructura social, sigue siendo el mandato y el privilegio de la iglesia. Al operar escuelas internadas de la misión, orfanatos, escuelas de medicina y entrenamiento ministerial, y al establecer iglesias, los Hermanos Menonitas practican el evangelio. Todavía hay mucha necesidad de enfatizar al abordar las necesidades sociales junto con predicar el evangelio. Desde la iniciativa de las iglesias en los estados de Telangana y Andhra Pradesh, más recientemente ha habido visitas a Karnataka, Mumbai y el norte de la India.

Pero también hay resistencia al evangelio. La mayoría de los hindúes de casta alta permanecen cerrados al evangelio por varias razones. Son indiferentes al evangelio porque en la India el evangelio se identifica con las castas bajas. Quedan desinteresados porque la predicación evangélica se refiere principalmente a la salvación individual, y tal evangelio no atrae a personas como Gandhi cuya preocupación era la lucha por la libertad de una nación.

En cuanto a las dimensiones sociales del mensaje del Jubileo, los activistas cristianos han trabajado durante muchos años para abolir las prácticas opresivas como el matrimonio infantil y el sati. Los reformadores hindúes como Raja Rammohan Roy usaron los preceptos de Jesús (de los evangelios) para renovar la religión hindú. La teología cristiana que se dirige a la sociedad india está en la fabricación. Pero, ¿hemos interpretado correctamente el mensaje del Jubileo? ¿La iglesia en la India ha modelado un mensaje del Jubileo auténtico? ¿Ha sido demasiado indiferente a las luchas nacionales?

## Conclusión

Hemos examinado la reacción de los nazarenos al anuncio de Jesús del Jubileo, el Reino de Dios; hemos adquirido conocimiento de los Evangelios sinópticos y de Juan. Es difícil observar la legislación del Jubileo en una comunidad global. Por ejemplo, la fidelidad al Jubileo significaría la asociación entre una iglesia y una misión en el intercambio de recursos, ya sean humanos o financieros. Requiere entendimientos más relacionales que comerciales.

El jubileo para la India exigiría un discipulado radical. La iglesia necesita participar en la construcción de la nación, por ejemplo, respondiendo con ayuda durante las calamidades naturales (terremotos, inundaciones, etc.). La iglesia haría bien en alzar su voz contra la explotación de los trabajadores diarios en las aldeas. Nosotros en el Sur también tenemos problemas ambientales por los que luchar. Seguramente no podemos ser espectadores mientras que los estados de Jammu y Cachemira están sangrando ahora por más de dos décadas. ¿Debe la iglesia investigar las violaciones a los derechos humanos en este estado?

Otro gran desafío es vivir como una verdadera comunidad de Jesucristo para mostrar que somos más que comunalismo. Los principios del Jubileo no solo fueron destinados al Nuevo Israel, sino también al mundo, ya que Dios es el creador, el dueño y el juez de toda la humanidad. Entonces un verdadero discipulado a Cristo exigiría seguir con el mensaje del Jubileo, con su llamado a las buenas nuevas, que incluye el evangelismo y la acción social.

## Notas

1. El termino conocido, “Manifiesto de Nazaret” es de Teología de Liberación de Latinoamérica. Jesús anunció su declaración de misión para buscar una respuesta de su audiencia. Él estaba declarando el nuevo orden del Reino de Dios.

2. Joel B. Green, *The Gospel of Luke* (Grand Rapids: William B. Eerdmans Publishing Company, 1997), 197.
3. David J. Bosch, *Transforming Mission. Paradigm Shifts in Theology of Mission* (Maryknoll: Orbis Books, 1996), 70.
4. Ibid.
5. Ibid.
6. Gandhi fue influenciado por la piedad de su madre, y algunas escrituras pacíficas como la didáctica Gujarati *Regresa lo Bueno por lo Malo* (p. 4), *The Kingdom of God is Within You*, por Tolstoy (p. 14), *Panchikaran*, por Raychandbhai (pp. 14-15), *Shaddarshana Samuchchaya*, por Haribhadra Suri y el *Sermón del Monte* (Mateo 5-7) en el Nuevo Testamento. Hasta el final de su vida permaneció hindú. Los números de página de esta nota vienen de: GANDHI, M.K., *Christian Missions: Their Place in India*, ed. Bharatan Kumarappa (Ahmedabad, India: Navajivan Publishing House, 1941).
7. Jacques Matthey, “Luke 4:16-30 The Spirit’s Mission Manifesto - Jesus’ Hermeneutics - and Luke’s Editorial,” en *International Review of Mission* 89, No. 352 (2000), 1.
8. John Nolland, Luke 1-9:20. *Word Biblical Commentary*, Vol.35A (Dallas: Word Books, 1989), 196.
9. Green, *Gospel of Luke*, 211.
10. Ibid.
11. Donald B. Kraybill, *The Upside-Down Kingdom* (Scottsdale: Herald Press, 1978), 101112.
12. Bosch, *Transforming Mission*, 114.
13. Ibid., 115
14. Donald Senior y Carroll Stuhlmüller. *The Biblical Foundations for Mission* (Maryknoll: Orbis Books, 1983), 261.
15. Wesley S. Ariarajah, “Mission in the context of cultures and religions” en *Mission Paradigm in the New Millennium: A Study on Missiology—An Indian Perspective*, ed. W.S. Milton Jaganathan (Delhi, India: ISPCK, 2000), p.23
16. Ruth Mangalwadi y Vishal Mangalwadi, *William Carey and the Regeneration of India* (Mussoorie, India: Nivedit Good Books, 1993), 58.
17. Vishal Mangalwadi, *Truth and Social Reform*, tercera edición (Mussoorie, India: Nivedit Good Books, 1996), 45.

18. M. Kariapuram, "Theologizing in the Context of Poverty" en *India Missiological Review* 20, No. 4 (December, 1998), 47-50. Ver Sharon H. Ringe, *Jesus, Liberation, and the Biblical Jubilee-Images for Ethics and Christology*, (Philadelphia: Fortress Press, 1985), 95.
19. Harry M. de Lange, "The Jubilee Principle: is it Relevant for Today?" en *Ecumenical Review* 38 (1986), 443.
20. Ross Kinsler y Gloria Kinsler, *The Biblical Jubilee and the Struggle for Life: An Imitation to Personal, Ecclesial, and Social Transformation* (Maryknoll: Orbis Books, 1999), 105.

### Lectura Recomendada

- Bosch, David J. *Missão transformadora: mudanças de paradigma na teologia da missão*. São Leopoldo, Brasil: Ed. Sinodal, 2002.
- De Lange, Harry M. "The Jubilee Principle: Is it Relevant for Today?" *Ecumenical Review* 38 (1986): 437-443.
- Kariapuram, M. "Theologizing in the Context of Poverty." *Indian Missiological Review* 20, No. 4 (1998): 44-51.
- Kinsler, Ross y Gloria Kinsler. *El Jubileo bíblico y la lucha por la vida*. Quito, Ecuador: CLAI, 2000.
- Kraybill, Donald B. *El reino al revés*. Bogotá, Colombia: Clara; Ciudad de Guatemala, Guatemala: Semilla, 1995.
- Mangalwadi, Ruth y Vishal Mangalwadi. *William Carey and the Regeneration of India*. Mussoorie, India: Nivedit Good Books, 1993.
- Matthey, Jacques. "Luke 4:16-30 - The Spirit's Mission Manifesto - Jesus' Hermeneutics - and Luke's Editorial." *International Review of Mission* 89, No. 352 (2000): 1-6.
- Ringe, Sharon H. *Jesus, Liberation, and the Biblical Jubilee-Images for Ethics and Christology*. Philadelphia: Fortress Press, 1985.
- Senior, Donald y Carroll Stuhlmüller. *Biblia y misión: fundamentos bíblicos de la misión*. Estella, España: Editorial Verbo Divino, 1985.
- Trocmé, André. *Jesus and the Nonviolent Revolution*. Scottsdale: Herald Press, 1973.

### **Preguntas de Estudio**

1. El autor presenta un entendimiento de la misión a través de las lentes del Jubileo del Antiguo Testamento. ¿Es esto un nuevo entendimiento para usted? Nombra tres ideas nuevas que has obtenido de este capítulo.
2. La salvación se ha presentado aquí incluyendo una dimensión social o comunal. ¿Está usted de acuerdo? Si no, ¿por qué no? Si está de acuerdo, en términos prácticos, ¿cómo podría su iglesia local presentar el evangelio de manera que incluye las buenas nuevas de Cristo tanto para los individuos como para la comunidad?
3. ¿Quiénes son las personas en su sociedad que están atrapados por los males sociales y estructurales y que necesitan desesperadamente la liberación de este evangelio del Jubileo?